

Als einer der Pioniere in den Bemühungen um eine gesamtbiblische Theologie hat Peter Stuhlmacher ein schönes und sehr nützliches Werk zur Biblischen Theologie des Neuen Testaments vorgelegt. Aus dem Schatten seiner hellenistischen Umwelt wird das Neue Testament wieder ins helle Licht des fruchtbaren Kontextes des Alten Testaments und des frühen Judentums zurückgeholt. Wenn auch die religionsgeschichtliche Analyse, die seit Anfang dieses Jahrhunderts intensiv betrieben wurde, ihr Recht behält, so bleiben Sprache und Denkart des Alten Testaments für die Darstellung der neutestamentlichen Theologie von grundlegender Bedeutung.

Entsprechend des Untertitels seines Werkes 'Grundlegung: von Jesus zu Paulus', legt der Verf. den Grund in dem Sinn, daß er die Verkündigung Jesu, die der Urgemeinde und die von Paulus nachzeichnet. Dieser Darstellungsweg erinnert an andere neutestamentliche Theologien der Neuzeit. Die weitere Lektüre macht aber sofort deutlich, daß hier Neuland betreten wird. Überall und umfassend wird den traditionsgeschichtlichen Verbindungslinien nachgespürt, die vom Alten ins Neue Testament weisen.

Prinzipiell geht der Verf. bei der Beurteilung der Evangelientradition von ihrer Glaubwürdigkeit aus. Diese Anschauungsweise verhilt ihm dazu, ein positives Bild von der Person Jesu und von seinem Wirken entwerfen zu können. Demzufolge hat sich Jesus deutlich erkennbar als der messianische Menschensohn verstanden, der für 'die Vielen' (d.h. Israel und die Völker) stellvertretend Sühne leistet.

Im Lichte der Ostererscheinungen und des leeren Grabes ist das Bekenntnis zur Auferweckung und Erhöhung des gekreuzigten Jesus formuliert worden. Dieses vorpaulinische Christentum ist höchst bedeutsam, weil es als Brücke zur begrifflich abgeklärten Verkündigung des Apostels Paulus anzusehen ist. Besondere Bedeutung kommt hier dem zweisprachigen Stephanuskreis zu.

Als Beispiel für Sorgfalt, mit der Stuhlmacher komplizierte Probleme der paulinischen Theologie aufzuzeigen weiß, sei auf seine Darstellung des Verhältnisses zwischen Gesetz und Evangelium hingewiesen. Mit Recht wird die Bedeutung der Berufungserfahrung des Apostels hervorgehoben. Danach 'führt selbst die eifrigste Toraobservanz vor Gott nicht zur Rechtfertigung, weil das Gesetz keinem Sünder die Fähigkeit einpflanzen kann, der Sünde abzusagen und Gott in Gerechtigkeit zu dienen' (341). Deshalb hat sich

für Paulus seine Berufung 'als exemplarische Rechtfertigung des Gottlosen dargestellt' (333).

In den Text sind viele Exkurse eingestreut, in denen Traditionslinien aufgezeigt und schwierige Stellen erörtert werden. Auch wenn sie für die zusammenhängende Lektüre entbehrlich sind, lohnt sich die Einbeziehung dieser Abschnitte, da sie von der soliden exegetischen Arbeit, die diesem Werk zugrunde liegt, Zeugnis geben.

Interessant ist auch die erneute Hochschätzung von Adolf Schlatter. Mit ihm weiß sich der Verf. in der Absicht verbunden, die Botschaft des Neuen Testaments auf dem Hintergrund des Ganzen der biblischen Tradition hörbar zu machen.

Allerdings muß es als eine Verengung der Reichweite dieses wertvollen Werkes bezeichnet werden, daß der Verf. (fast) nur deutsche Literatur berücksichtigt und hier vor allem die seiner Tübinger Kollegen. Immerhin ist die Darstellung so lehrreich, daß sie es in besonderem Maße verdient, in einem viel weiteren Raum aufgenommen und verwertet zu werden.

Sören Ruager
Hald, Dänemark

EuroJth (1995) 4:2, 179-181

0960-2720

Grace and Gratitude. The Eucharistic Theology of John Calvin
B. A. Gerrish

Edinburgh: T & T Clark, 1993. xii + 210pp., £12.50, pb, ISBN 0 567 29233 9

RÉSUMÉ

Voilà tout à la fois une étude de la doctrine de Calvin sur la sainte Cène et un exposé de l'ensemble de sa pensée, centrée sur les notions de grâce et de gratitude. L'auteur insiste spécialement sur le point de vue de Calvin en ce qui concerne la 'présence réelle' et l'efficacité des sacrements. Il s'agit là d'une introduction judicieuse à un sujet complexe, quoique tendant à présenter Calvin comme étant plus luthérien qu'il ne semble l'avoir été en fait. C'est malgré cela un ouvrage de valeur qui ne

peut pas être ignoré par tous ceux qui s'intéressent à la question.

ZUSAMMENFASSUNG

In diesem Buch handelt es sich um die Abendmahlslehre J. Calvins; zu gleicher Zeit bietet es eine Auslegung seiner ganzen Theologie unter den Stichworten Gnade und Dankbarkeit. Mit besonderer Sorgfalt befasst sich der Autor mit den Ansichten Calvins über das wahre Dasein Christi am Abendmahl und die Wirksamkeit der Sakramente. Er gibt eine weise Einführung zu einem sehr komplizierten Thema, obwohl eine Tendenz besteht, Calvin Luther-ähnlicher vorzustellen, als die Werke Calvins schliessen lassen. Dies wichtige und wertvolle Buch ist für jeden unentbehrlich, der für das Thema sich interessiert.

There is a deliberate ambiguity in the title of this book. First, the more obvious meaning: this is a study of Calvin's doctrine of the Lord's Supper. Secondly, it is an exposition of Calvin's thought as a whole, showing how it can be understood in terms of grace and gratitude/*eucharistia*, with special emphasis upon the fatherhood of God. The title of the book is also intended to evoke comparison with Gerrish's earlier work on Luther, *Grace and Reason*, which had a similar dual purpose (p. ix). This dual purpose can be seen in the structure of the book.

The first chapter, *The Holy Banquet and the Sum of Piety* focusses on Calvin's position relative to Luther and Zwingli on the question of the real presence, tracing the development of his views through the different editions of the *Institutes*. Gerrish also asks (pp. 14–19) whether the *Institutes* may fairly be called systematic. Bouwsma, in his classic, *John Calvin*, denies that it is, but only by defining 'systematic' in a very narrow way.

The second chapter, *The Fountain of Good and the Shame of Adam* considers the themes of creation and fall, viewed as the paternal goodness of God and the ingratitude of Adam. Chapter 3, *The New Heir and the Sacramental Word*, considers the work of Christ and the word of the Gospel, emphasising the fatherhood of God and union with Christ, who is the bread of life. The fourth chapter, *Children of Grace*, moves closer to the central theme of the book by considering our adoption and the place of baptism.

The final two chapters focus again on the Lord's Supper. Chapter 5, *The Eucharistic Offering*, views it from the perspective both of

Christ being offered to us and of our self-offering to him as our sacrifice of praise. In this chapter Gerrish returns again to the vexed question of the real presence. Here he incorporates 'Six Calvinistic Propositions' taken from an earlier article which appeared in his *The Old Protestantism and the New*. In this article he argued for a 'Lutheran' interpretation of Calvin and the same tendency is found here, though more muted. For example, his fifth proposition is that 'the gift is given to all who communicate, pious and impious, believers and unbelievers', and this is supported by a quotation from the *Institutes* (4:17:33). Now it is true that Calvin says this. But it should have been made clearer that by this Calvin means, and indeed states in the previous sentence, that the body and blood of Christ are **freely offered to all**. As it stands, the reader is left with the impression that unbelievers **receive** the body and blood of Christ, but to their condemnation—the Lutheran view. In that article the next proposition was that 'the **benefit** of the gift is received by faith', could imply that the gift itself can be received without faith. But in this book, this becomes 'the gift is to be received by faith', which lessens the danger of confusion.

The final chapter, *The Mystical Presence*, tackles especially the issue of the efficacy of the sacraments. Here again there is a judiciously nuanced discussion, though again with a slight tendency to make of Calvin more of a Lutheran than he was. The claim is made that, for Calvin, in the sacraments 'sign and reality are inseparable' (p. 174). This is at best a misleading way of putting it. Fundamental to his doctrine of the sacraments is the belief that figure and truth 'are not so linked that they cannot be separated' (*Institutes* 4:14:15). Here again, Gerrish has blurred the distinction between Calvin and Luther.

Two other quibbles. It is not fair to say that Trent makes the sacraments **unconditionally** necessary to salvation (p. 162). In the source that Gerrish cites, salvation requires the sacraments **or the desire for them**. This is not an 'unconditional' necessity but rather the claim that those who **refuse** the sacraments cannot be saved. Secondly, Gerrish seems to imply that for Calvin the sacraments are always effective when received by the elect (pp. 172f.). But surely for Calvin the crucial issue is faith—they are effective when received with faith. This is not quite the same thing, as can be seen by considering the case of someone receiving communion who is elect but as yet unconverted. To say that the sacrament

is effective for such a person is surely to marginalise faith in a way that is foreign to Calvin.

Calvin's view of the Lord's Supper is, as Gerrish rightly points out, more complex than many realise. This book is a most helpful guide to these complexities and offers a valuable corrective to 'Zwinglianising' tendencies in the interpretation of Calvin. The complexities, not to say contradictions, in Calvin's exposition guarantee that neither this nor any other work will become the last word on it, but this is a book that cannot be ignored by anyone with an interest in the subject. Some books one reads once with gratitude, having learnt from the book all that it has to offer. Other books have a depth that repays rereading. This book definitely falls into the latter category.

Tony Lane
London, England

EuroJTh (1995) 4:2, 181-182

0960-2720

At the Heart of the Universe: What Christians Believe

P. Jenson

Leicester: IVP, 1994, 176pp., £5.99, pb,
ISBN 0 85110 987 X

RÉSUMÉ

Cet ouvrage, destiné au grand public, contient une présentation de ce que les chrétiens croient. Il se distingue par l'ordre des matières abordées: l'eschatologie est traitée en premier lieu parce que l'auteur pense que tous les autres thèmes de la théologie systématique doivent être envisagés à la lumière du dessein eschatologique de Dieu. L'ouvrage peut être recommandé comme une introduction claire et vivante à la doctrine, pour des croyants et des non-croyants aussi bien. On y trouve encore des remarques stimulantes pour le prédicateur.

ZUSAMMENFASSUNG

Dieses Buch ist eine allgemein verständliche Auslegung dessen, was Christen glauben. Es ist durch die Ordnung des Materials bezeichnet: die Eschatologie wird am Anfang gestellt, und zwar aus der Überzeugung, dass die anderen Themen der systematischen Theologie im Licht der Endziele Gottes gesehen werden

sollten. Dies Buch ist also als klare und lebendige Einführung in die Glaubenslehre für Gläubigen sowie Ungläubigen zu empfehlen. Es enthält auch viel Anregungsmaterial für den Prediger.

This book—a popular introduction to Christian doctrine—is based on the 1990 Annual Lectures at Moore Theological College, Sydney, given by Moore College's principal, Peter Jenson. What distinguishes the book is not so much its content—it affirms all the main tenets of conservative evangelical orthodoxy—nor its style—there are other introductions to doctrine in a racy, conversational style. Rather it is the order of material and the perspective this gives to the main themes of Christian doctrine.

Eschewing the conventional 'revelation-God-creation-Christ-salvation-church-last things' structure of systematic theology, Jenson has placed eschatology at the beginning and therefore at the heart of his exposition. While the traditional approach may have a certain logic, it is, Jenson argues, static and remote from the Bible, shaped by philosophical rather than biblical considerations. Instead Jenson orders his material in five parts: eschatology, creation, revelation, salvation and renewal. Beginning with eschatology 'captures the biblical sense of purpose in God and the corresponding dynamic of history . . . The doctrine of God is not complete until we see the whole of what he is achieving.' (pp. 10-11)

Having started with the presence and future of the kingdom, or rule, of God, Jenson deals with creation and humankind under the rubric: 'Who rules the world?' What should have been humankind's rule under the authority of God has become rule in rebellion to God, a rule that is self-serving with devastating implications for human culture and institutions. Against this background, Jesus announces the kingdom of God: God has spoken—through his Son and through the covenant-promises which he fulfils and which are recorded in the 'covenant book'. (p. 99)

True to his teleological approach, Jenson's discussion of the work of Christ begins with Christ as Judge. Our need for salvation, which the work of Christ meets, arises from the eschatological judgment of God against humankind and our exclusion from the blessings of the End.

The book ends by looking at the appropriation of salvation through our union with Christ by faith and our unity together in