

- **Présentation Générale de l'Association des Évangéliques en Afrique**
- *Survey of the Association of Evangelicals in Africa*
- *Ein Einblick in die Association of Evangelicals in Africa*

Christien Breman, Amsterdam

SUMMARY

Our subject is the Association of Evangelicals in Africa (AEA), which was founded in 1966. It has a relation with the international Association of Evangelicals, established in 1846 in London, Great Britain. The growth of AEA in Africa has to do with the growth of christianity in this continent.

Two American mission agencies, the International Foreign Mission Association (IFMA) and the Evangelical Fellowship of Mission Agencies have played an important role in the establishment of the AEA. A committee was founded by IFMA and EFMA with the name Africa Evangelical Office (AEO) in 1962. The mission agencies were afraid of the influence of the World Council of Churches (WCC), which gave scholarships to evangelical pastors for studies overseas at schools where evangelicals did not want them to go to. The evangelical, mainly American, missionaries were alarmed, as they thought the pastors would return as 'liberals'.

The American missionary Rev. Kenneth L. Downing became the first General Secretary of the AEA, which was founded in 1966. He was active in establishing the National Evangelical Fellowships.

The history of the AEA can be studied by the biographies of men like the two African General Secretaries Dr. Byang H. Kato and Dr. Tokunboh Adeyemo, both from Nigeria.

The AEA has had six General Assemblies, twice in Kenya, the third in Ivory Coast, the fourth in Malawi, the fifth in Zambia and the sixth in Nigeria. The next one will be held in December 1997 in Johannesburg in South Africa.

The headquarters of the AEA are in Nairobi, Kenya. The Association has nine commissions and several departments, which are often connected with one of the commissions.

The Association had four types of members. The full members are the National Evangelical Fellowships in more than thirty countries. Several of them are active. The associated members are often international and intercontinental organizations, with ministries mainly in the field of evangelism and missionary outreach, Christian education, academic education, Bible training, mass media, health, development, aid and relief.

The special members are mainly churches in countries where it is difficult to form a National Evangelical Fellowship.

The AEA has several projects. It has two theological schools on university level, one in French speaking and one in English speaking Africa. Moreover, it has established the Accrediting Council for Theological Education in Africa (ACTEA), a large network and support service for evangelical theological education in Africa. Another project is the Christian Learning Materials Centre, which was established in 1981. The centre publishes Sunday School

materials as well as adult Bible studies. Theological Education by Extension is another project with bible studies on a different level. Lastly we mention the Production d'Évangile par les Médias en Afrique (PEMA), which broadcasts TV programmes, suitable for Africa.

The relation with the World Evangelical Fellowship (WEF), the Lausanne Committee for World Evangelization (LCWE), the All Africa Conference of Churches

(AACC), the World Council of Churches (WCC), the Organisation of African Independent Churches (OAIC) and the Pan African Leadership Assembly (PACLA) (1976, 1994) are also discussed.

The theology of AEA is to be found in articles by men like Dr. Kato, Dr. Adeyemo, and Rev. René Daidanso ma Djongwe. All three have problems with African Theology, which is mainly accepted in ecumenical circles.

ZUSAMMENFASSUNG

Gegenstand des vorliegenden Artikels ist die Association of Evangelicals in Africa (AEA). Sie existiert seit 1966 und ist mit der internationalen Evangelischen Allianz, gegründet 1846 in London (England), assoziiert. Die Entwicklung der AEA steht im Zusammenhang mit dem allgemeinen Wachstum der Christenheit in Afrika.

Zwei amerikanische Missionsorganisationen haben bei der Gründung der AEA eine wichtige Rolle gespielt, die Interdenominational Foreign Missions Association (IFMA) und die Evangelical Fellowship of Mission Agencies (EFMA). 1962 gründeten IFMA und EFMA das Komitee des Africa Evangelical Office (AEO), da man Bedenken bzgl. der Praxis des Weltkirchenrats hatte, zahllose Stipendien an afrikanische evangelische Pfarrer zu vergeben, um ihnen ein langjähriges Theologiestudium in Europa oder Amerika zu ermöglichen. Die evangelischen Missionare in Afrika waren gewarnt. Sie fürchteten, daß die Pfarrer als 'Liberalen' zurückkämen. Der amerikanische Missionar Rev. Kenneth L. Downing, der erste Generalsekretär der 1966 gegründeten AEA, war sehr darum bemüht, nationale evangelische Allianzen zu gründen.

Die Geschichte der AEA kann anhand der Biographien der beiden aus Nigeria stammenden Generalsekretäre Dr. Byang H. Kato und Dr.

Tukunboh Adeyemo studiert werden.

Die AEA hat sechs Vollversammlungen abgehalten, zwei in Kenia sowie jeweils eine in der Elfenbeinküste, in Malawi, Sambia und Nigeria. Die nächste wird im Dezember 1997 in Johannesburg (Südafrika) stattfinden.

Die Hauptstelle der AEA befindet sich in Nairobi (Kenia); sie hat neun Kommissionen und eine Reihe von Abteilungen, von denen einige mit einer der Kommissionen verbunden sind.

Die AEA unterscheidet drei Kategorien von Mitgliedern: die Vollmitglieder, d. h. nationale evangelische Allianzen aus über dreißig Ländern, von denen einige sehr engagiert sind; die assoziierten Mitglieder, d. h. verschiedene internationale Organisationen, die auf dem Gebiet der Dienstleistung (z. B. Mission, Evangelisation, Massenmedien, Gesundheit und Entwicklungshilfe) aktiv sind (einige beschränken ihr Wirken auf Afrika); und die außerordentlichen Mitglieder, nämlich Kirchen in Ländern, in denen es schwierig ist, nationale evangelische Allianzen zu gründen.

Die AEA unterhält eine Reihe von Projekten, wie z. B. zwei theologische Universitäten, je eine für das französisch- bzw. englischsprachige Afrika; das Accrediting Council for Theological Education in Africa (ACTEA), das 1977 gegründet wurde und ein verzweigtes Netzwerk zur Förderung des evangelischen Unterrichts in Afrika darstellt; das 1981

aufgebaute Christian Learning Material Centre, das Materialien für die Sonntagsschule sowie das Erwachsenenbibelstudium veröffentlicht; das Programm der Theological Education by Extension, dessen auf unterschiedlichen Niveaus angesiedelte theologische Studien und Bibelstudien vielen Afrikanern gute Dienste geleistet haben; sowie den Dienst Production d'Évangélisme par les Médias en Afrique (PEMA), der für Afrika geeignete Fernsehprogramme ausstrahlt.

Der Artikel geht darüber hinaus auf die World Evangelical Fellowship

(WEF), das Lausanner Komitee für Weltevangelisation, die All Africa Conference of Churches (AACC), den Weltkirchenrat, die Organisation of African Independent Churches (OAIC) und die 1976 und 1994 abgehaltene Pan African Leadership Assembly (PACLA) ein.

Die theologische Basis der AEA ist auf der Grundlage von Ausarbeitungen Dr. Katos, Dr. Adeyemos und Rev. René Daidanso ma Djongwes (Tschad) festgeschrieben worden. Alle drei betrachten die afrikanische Theologie, wie sie in ökumenischen Kreisen gebilligt wird, als fragwürdig.

1. Introduction

L'Association des évangéliques en Afrique (AEA) existe depuis une trentaine d'années, période pendant laquelle elle a connu un grand essor. En anglais, elle est appelée *Association of Evangelicals in Africa*. Cette organisation continentale regroupe les associations évangéliques nationales. On a parlé pour la première fois d'une Association (internationale) des évangéliques au milieu du siècle passé. Elle fut fondée à Londres en 1846 par des personnes venues des États-Unis et d'Europe. Cette Association des évangéliques a abouti à la naissance du mouvement oecuménique, que nous connaissons sous le nom de Conseil Oecuménique des Églises. Le lien historique entre l'Association Internationale des Évangéliques et le Conseil Oecuménique des Églises se situe dans le domaine de la mission. Nous pensons ici à l'importante conférence missionnaire internationale tenue à Edimbourg en 1910.

La croissance de l'Association des Évangéliques en Afrique est liée à l'expansion du christianisme en Afrique. Byang H. Kato, le premier secrétaire général africain de l'Association des Évangéliques en Afrique a dit quelque part que, quand il s'est converti à la fin des années quarante, il n'y avait presque pas de témoignage chrétien au Nigéria, son pays natal. Pourtant, les Evangelical

Churches of West Africa (ECWA), auxquelles Kato appartenait, comptent aujourd'hui environ mille missionnaires qui travaillent surtout, mais pas exclusivement, dans leur propre pays. Il y a 3.000 églises locales, 2.500 pasteurs, et le nombre des membres de ces églises est d'environ trois millions. Cela constitue une grande différence par rapport à la situation 50 ans au paravant, lorsque Kato s'est converti.

2. Vue d'ensemble

Nous traiterons tout d'abord dans cet article de la création de l'AEA, de son histoire et des thèmes principaux abordés lors des différentes assemblées générales. Par la suite, nous étudierons brièvement sa structure administrative. Puis, nous examinerons les quatre catégories de ses membres. Ensuite, nous présenterons certains de ses projets. Après cela, nous aborderons la position de l'AEA par rapport aux autres organisations chrétiennes. Finalement, nous présenterons l'orientation théologique de l'Association.

3. La création de l'AEA, son histoire et les thèmes principaux abordés lors des assemblées générales

Deux organisations missionnaires américaines, qui en regroupaient plusieurs

autres, ont joué un rôle important dans la fondation de l'Association des Évangéliques en Afrique. Ce sont l'*Interdenominational Foreign Missions Association* (IFMA) et l'*Evangelical Fellowship of Mission Agencies* (EFMA), qui s'appelaient auparavant *Evangelical Foreign Missions Association*. Un comité formé par les deux organisations missionnaires a abouti à la création de l'*Africa Evangelical Office* en 1962. Leur inquiétude au sujet des bourses que le Conseil Oecuménique des Églises accordait en grand nombre à des pasteurs africains pour des études théologiques supérieures en Amérique ou en Europe a constitué un facteur important pour les conduire à cette décision. C'étaient surtout les missionnaires évangéliques américains en Afrique qui avaient des craintes. Ils redoutaient que les pasteurs africains reviennent en Afrique avec une théologie libérale. Le missionnaire américain Kenneth L. Downing fut choisi pour diriger l'*Africa Evangelical Office*. Ceci a abouti à la création, en 1966, de l'Association des Évangéliques en Afrique. Downing en devint le premier secrétaire général. Byang H. Kato succéda à Downing quelques années plus tard et devint alors le premier secrétaire général africain de cette association. Downing lui-même voyageait beaucoup en Afrique dans le but d'établir des associations nationales des églises évangéliques et des organisations chrétiennes (*National Evangelical Fellowships*) dans plusieurs pays.

Le terme 'évangélique' est difficile à définir. P. Beyerhaus répartit les évangéliques en six catégories: les néo-évangéliques, les évangéliques fondamentalistes, les évangéliques confessionnels, les évangéliques pentecôtistes, les évangéliques radicaux et les évangéliques oecuméniques. K. Runia les répartit quant à lui, en trois groupes, selon leur origine historique: 1) ceux qui sont issus de la Réformation; 2) ceux qui sont connus sous le nom de 'puritains' en Amérique et en Angleterre, de 'piétistes' en Allemagne et de 're-réformés' aux Pays-Bas; 3) ceux qui sont liés aux mouvements de réveil du XVIII^e et du XIX^e siècles.

On peut étudier l'histoire de l'Association des Évangéliques en Afrique à partir des biographies et des publications des personnages qui ont joué un rôle important dans l'Association et en considérant successivement les apports de chacun de ses secrétaires généraux. Nous pensons ici à Byang Kato, que nous avons déjà mentionné, et au secrétaire général actuel, Tokunboh Adeyemo. Ces deux hommes se sont convertis à un âge assez jeune. Kato était destiné à devenir prêtre juju et Adeyemo venait d'une famille noble Yoruba de religion musulmane. Ils ont tous les deux grandi au sein des *Evangelical Churches of West Africa*, au Nigéria, et ils ont fréquenté les mêmes écoles bibliques, mais pas en même temps. Ils ont aussi étudié tous les deux au Dallas Theological Seminary, aux États-Unis, où ils ont obtenu un doctorat en théologie.

L'Association des Évangéliques en Afrique attendait beaucoup de Kato quand il a été nommé, en 1973, au poste laissé vacant par Downing trois ans auparavant. Malheureusement il n'a pu exercer son mandat que pendant deux ans. En décembre 1975, à l'âge de 39 ans, il s'est noyé de façon mystérieuse dans l'Océan Indien. Pendant les deux ans où il a exercé sa fonction, le nombre d'Associations Évangéliques nationales est passé de sept à seize. Trouvant à son arrivée un mouvement de taille modeste, Byang Kato en a stimulé la croissance, et il a le premier pris l'initiative de créer une faculté de théologie évangélique en Afrique francophone: la Faculté de Théologie Évangélique de Bangui (FATEB), capitale de la République Centrafricaine. Byang Kato, témoin radical et intègre de Jésus-Christ, avait vu l'importance d'une bonne formation théologique en Afrique. Jusqu'à la fin des années soixante-dix, il n'y avait pas sur ce continent de formation théologique au niveau universitaire. Une des raisons en était l'opposition des évangéliques à la formation théologique d'un niveau supérieur: ceux-ci considéraient que la formation donnée par les écoles bibliques était suffisante pour leurs pasteurs. Chaque année la FATEB accueillait des professeurs visiteurs de plusieurs pays oc-

cidentaux et africains. Byang Kato résistait au mouvement oecuménique, c.-à.-d. au Conseil oecuménique des Églises, et aussi à l' *All Africa Conference of Churches*, AACC, (Conférence des Églises de Toute l'Afrique, C.E.T.A.), qui est liée au Conseil oecuménique. Les évangéliques d'Afrique, mais aussi ceux des autres parties du monde, furent très attristés par le décès soudain de Byang Kato. Le poste de secrétaire général demeura de nouveau vacant pendant plusieurs années jusqu'à ce que Tokunboh Adeyemo soit désigné comme le successeur de Kato, et qu'il prenne ses fonctions quelque temps plus tard. Adeyemo est aussi connu comme président du *World Evangelical Fellowship*, un organisme qui regroupe les associations évangéliques nationales ou continentales. Sous sa direction, l'Association des Évangéliques en Afrique s'est encore développée davantage. D'une part, le mouvement est passé de seize associations nationales à trente-trois. D'autre part, une deuxième faculté de théologie évangélique a été fondée à Nairobi, au Kenya: *Nairobi Evangelical Graduate School of Theology* (NEGST), (Faculté de Théologie Évangélique de Nairobi, FATEN) et d'autres projets ont été mis sur pied. L'attitude d'Adeyemo envers le mouvement oecuménique est différente de celle de Kato. Il considère qu'il vaut mieux prendre des initiatives que de réagir contre le mouvement oecuménique, parce que cela n'aboutit à rien. Tokunboh Adeyemo a reçu, en septembre 1994, un doctorat *honoris causa* en théologie de la *Potchefstroom University for Christian Higher Education* (l'Université de Potchefstroom pour l'enseignement supérieur chrétien) en Afrique du Sud. Ce titre lui a été décerné pour avoir promu l'unité évangélique et pour avoir contribué au développement de la formation et de la littérature chrétiennes dans le contexte africain. Il est à noter que c'est une université calviniste et d'origine blanche qui a accordé ce titre à un chrétien évangélique pentecôtiste noir!

Mentionnons ensuite les assemblées générales, au nombre de six jusqu'à

présent: les deux premières ont eu lieu au Kenya, la troisième en Côte d'Ivoire, la quatrième au Malawi, la cinquième en Zambie, et la dernière au Nigéria. Le nombre de délégués et participants a augmenté à chaque nouvelle assemblée. Lors de la première assemblée, qui s'est tenue au Kenya en 1969, les participants ont adopté un document manifestant leur opposition au mouvement oecuménique. Lors de la deuxième assemblée, également au Kenya, en 1973, des décisions furent prises pour l'établissement de la FATEB en République Centrafricaine et Byang Kato fut nommé secrétaire général de l'association. La troisième assemblée eut pour thème la famille, un sujet important que Kato avait évoqué en 1973. La quatrième, au Malawi, en 1981, a abordé la question de l'Église en Afrique aujourd'hui. La cinquième, en Zambie en 1987, a eu pour thème: Suivre Jésus en Afrique aujourd'hui. Par ailleurs, on y a institué trois commissions (en plus des trois déjà existantes): une pour l'éthique, la paix et la justice, une autre pour la prière et le renouveau dans l'Église, et une troisième pour l'assistance et le développement. L'Association des Évangéliques en Afrique fonctionne aussi largement à travers ces commissions. La dernière assemblée à ce jour a eu lieu au Nigéria en 1993. Elle avait pour thème le projet intitulé 'Adopt a Nation': on a demandé aux associations nationales d'adopter un pays voisin pour y faire entendre le témoignage chrétien. Ce programme a été conçu pour une période de sept ans. Le but visé est d'annoncer l'Évangile au reste de l'Afrique. Le Tchad a par exemple adopté la Lybie, un pays musulman. Lors de cette assemblée générale, les participants ont aussi décidé d'abandonner le nom de 'l'Association des Évangéliques d'Afrique et de Madagascar' (AEAM) pour celui de 'l'Association des Évangéliques en Afrique' (AEA).

4. La structure administrative de l'AEA

L'Association siège à Nairobi, au Kenya, où l'administration centrale compte

plusieurs départements. Elle travaille aussi à travers les commissions et départements cités ci-dessus. De cette façon, l'AEA peut rendre service aux Églises et aux associations nationales. Les commissions existent depuis le début de l'association et, depuis lors, leur nombre est passé de deux à neuf. Les départements de l'administration centrale ont été créés à la fin des années soixante-dix, après la nomination de Adeyemo au poste de secrétaire général. Les commissions ont une fonction plus large que les départements de l'administration centrale. Ces départements fonctionnent sous la supervision de Adeyemo. En même temps, quelques-uns dépendent de l'une ou l'autre des commissions. Le département des communications, par exemple, dépend de la commission des communications. Il y a deux bureaux régionaux, un bureau officiel basé au Tchad, un bureau officieux au Nigéria. Il existe aussi un bureau Européen de l'A.E.A., *Liaison and Partnership Services* (A.L.P.S.), situé à Ermelo, aux Pays-Bas, et dirigé par M.L.O. de Bruijne. Récemment, l'organisation *The Gospel from Africa to Europe* (G.A.T.E.), situé à Amsterdam, a pris en charge le travail de l'A.L.P.S.. Le pasteur Joshua Sendawula d'Ouganda, pasteur à Amsterdam, en est le secrétaire exécutif.

5. Les membres de l'AEA

L'Association connaît quatre catégories de membres: les membres de plein droit, les membres associés, les membres spéciaux et les membres individuels.

Les membres de plein droit sont les *National Evangelical Fellowships*, les fédérations ou les associations nationales d'Églises évangéliques et d'organisations chrétiennes d'une trentaine de pays africains. Certaines associations sont mieux organisées que d'autres. Celle du Burkina Faso donne l'exemple d'une association active.

On peut citer l'exemple d'une association évangélique nationale qui a manifesté une prise de conscience en matière politique: l'*Evangelical Fellowship of*

Zambia. Elle est reconnue par le gouvernement de la Zambie comme le porte-parole des Églises évangéliques. Dans les années quatre-vingt, cette association nationale, en collaboration avec le *Christian Council of Zambia*, un organisme oecuménique, et avec la Conférence Episcopale de Zambie, de l'Église Catholique Romaine, a publié un livret qui reprochait au gouvernement de la Zambie de n'avoir pas réduit la disparité entre les riches et les pauvres, et qui condamnait aussi la corruption croissante dans l'appareil gouvernemental. Actuellement, la Zambie a l'honneur d'avoir pour président, Son Excellence, le Président Frederick Chiluba, chrétien évangélique.

Les membres associés sont les diverses oeuvres internationales. Quelques-unes sont actives en Afrique seulement; d'autres ont une orientation mondiale. Elles sont engagées dans le domaine de la mission ou de l'évangélisation, et aussi dans le domaine des médias, de la santé, ou de l'aide au développement.

Les membres spéciaux sont surtout les Églises des pays dans lesquels il n'a jusqu'à présent pas été possible d'établir des associations nationales.

Il y a une quatrième catégorie de membres: les membres individuels, en nombre limité, ce qui s'explique par le fait que les Africains sont plus orientés vers la vie collective que les occidentaux, qui tendent à être plus individualistes.

6. Les projets de l'AEA

L'A.E.A. a élaboré plusieurs projets. Nous avons déjà parlé des deux facultés de théologie pour l'Afrique francophone et anglophone, en République Centrafricaine (F.A.T.E.B.) et au Kenya (F.A.T.E.N.) respectivement. Elles jouent un rôle important pour la formation des futurs pasteurs et professeurs des écoles bibliques.

Le *Accrediting Council for Theological Education in Africa* (A.C.T.E.A.), ou Conseil pour l'homologation des établissements théologiques en Afrique (C.O.H.E.T.A.), créé en 1977, est un grand organisme au service de l'enseignement

théologique en Afrique. Ce Conseil a été formé pour remédier aux différences de niveau de formation dans les institutions théologiques en Afrique et clarifier les choses sur ce point. De cette façon, les diplômés des institutions accréditées ont un accès plus facile à des études supérieures dans des institutions théologiques aux États-Unis ou en Europe. Le C.O.H.E.T.A. propose trois Types d'affiliation: 1) les correspondants, 2) un consortium et 3) des candidats ou des institutions accréditées. L'un de ses buts importants est d'améliorer l'enseignement théologique dans les différentes écoles bibliques et facultés de théologie en Afrique. Un autre but est de rendre disponible l'information sur l'enseignement théologique en Afrique.

Le *Christian Learning Materials Centre* a été créé en 1981. Il prépare du matériel pour les écoles du dimanche et les études bibliques à l'intention des adolescents et des adultes. Ce centre est maintenant dirigé exclusivement par un personnel africain. Les publications sont en anglais, en français et en swahili. Le centre assure aussi la formation, la supervision et l'assistance nécessaires aux traducteurs du matériel dans d'autres langues africaines, comme par exemple le kinyarwanda ou le haoussa.

Le projet d'Éducation Théologique par Extension (E.T.E.) de l'A.E.A. peut dans l'avenir apporter une contribution importante à l'extension de la foi chrétienne au moyen du T.E.E. *Center for Distance Learning*, une sorte d'université qui veut offrir des cours de différents niveaux. On pense à un diplôme en religion chrétienne pour les enseignants, une licence et une maîtrise en éducation chrétienne et en développement rural.

Le projet Production d'Évangiles par les Médias en Afrique (P.E.M.A.) de l'A.E.A. peut avoir la même influence que le projet E.T.E. Il vise la production de programmes de télévision adaptés à la culture africaine, et abordant tous les aspects de la vie en Afrique à la lumière de l'Évangile. Depuis le début de l'année 1994, le projet P.E.M.A. est entièrement pris en charge par un personnel africain.

7. Positionnement de l'A.E.A.

En examinant la position de l'A.E.A. par rapport aux autres organisations, évangéliques, oecuméniques et indépendantes, nous pouvons faire les remarques suivantes: a) Le *World Evangelical Fellowship* (W.E.F.), l'Alliance Évangélique Universelle (l'A.E.U.), dont l'Association des Évangéliques en Afrique est un membre régional, s'est efforcé d'établir l'unité au sein du monde évangélique. T. Adeyemo, le secrétaire général de l'A.E.A., est aussi le président de l'A.E.U. On peut noter par exemple que l'A.E.U. a proposé au Comité de Lausanne pour l'évangélisation, créé en 1974, de fonctionner comme la commission d'évangélisation de l'A.E.U. Le comité de Lausanne a refusé cette proposition. L'A.E.U. est issue de l'Association (Internationale) des Évangéliques, fondée en Angleterre en 1846.

b) La relation avec le mouvement oecuménique, en particulier la Conférence des Églises de Toute l'Afrique (C.E.T.A.), qui a un lien officieux avec le Conseil oecuménique des églises, est jusqu'à présent restée informelle. T. Adeyemo, le secrétaire général de l'A.E.A., entretient simplement des contacts personnels avec José B. Chipenda, le secrétaire général de la C.E.T.A.

c) Une relation avec l'*Organisation of African Instituted Churches* (O.A.I.C.), l'Organisation des Églises Indépendantes Africaines, pourrait être stimulée. Cela vaut en particulier pour les Églises pentecôtistes au sein de l'O.A.I.C.

La conférence du *Pan African Christian Leadership Assembly* (P.A.C.L.A. II), qui a eu lieu en 1994, a manifesté une collaboration surprenante entre les différentes organisations chrétiennes en Afrique, c.-à.-d. entre l'*African Enterprise*, l'A.E.A., le C.E.T.A. et l'O.A.I.C. L'esprit communautaire des africains y a certainement joué un rôle. Ceci permet de s'espérer une plus grande collaboration pour l'avenir.

8. L'orientation théologique de l'A.E.A.

La théologie de l'Association des Évangéliques en Afrique est formulée dans des documents écrits par Byang H. Kato, Tokunboh Adeyemo (tous deux Nigériens, résidant au Kenya, où se trouve le siège de l'A.E.A.) et le pasteur René Daidanso ma Djongwe du Tchad. Ces textes professent clairement une foi chrétienne orthodoxe. Nous nous limiterons dans ce résumé à l'opinion de ces trois représentants de l'A.E.A. concernant la théologie africaine.

Byang Kato était un chrétien solide et résolu, qui maintenait fermement les points essentiels de la foi chrétienne. Il la défendait avec un zèle ardent. Bref, il était un défenseur courageux de la foi chrétienne. C'est la raison pour laquelle il s'opposait aux chrétiens oecuméniques, plus 'libéraux', dans le Conseil Œcuménique des Églises et la C.E.T.A. Dans ce contexte, il était entré en polémique avec John S. Mbiti, théologien oecuménique du Kenya, et directeur de l'Institut oecuménique Bossey à Céligny en Suisse. Cette institution est liée au Conseil Œcuménique des Églises. Byang Kato reprochait à Mbiti son universalisme et son syncrétisme (mélange de paganisme et de christianisme). C'est pourquoi il rejetait aussi cette théologie africaine dont Mbiti était l'initiateur. Byang Kato trouvait que cette théologie africaine avait une position beaucoup trop naïve concernant les religions traditionnelles africaines. La formule suivante de Mbiti est bien connue: 'L'Afrique a été christianisée, maintenant il est temps d'africaniser le christianisme'. Le Ghanéen J. K. Agbeti a défini la théologie africaine comme '...l'interprétation des expériences de Dieu pré-christianisées et pré-islamisées chez les Africains'. Pour Agbeti, la source de la théologie africaine n'est pas exclusivement la Bible, mais doit englober aussi des matériaux provenant de la religion traditionnelle africaine. Byang Kato s'est fortement opposé à cela. Comme cela a été dit, Byang Kato avait été destiné à devenir

prêtre juju, mais il s'est converti à l'âge de douze ans suite au témoignage des missionnaires de la S.I.M. (auparavant: *Sudan Interior Mission*), et, à l'âge de 17 ans, il a renouvelé son engagement pour Christ, qu'il reconnaissait comme son Sauveur et Berger. Nous partageons l'avis du théologien ghanéen Kwame Bediako, quand il écrit au sujet de Byang Kato: 'Le fait que Byang Kato persistait à considérer la Bible comme centrale pour la théologie de l'Église en Afrique doit certainement être vu comme sa plus grande contribution à la pensée moderne africaine'.

Adeyemo et Daidanso opposent, tous deux, comme Byang Kato, des objections claires à la théologie africaine. Et cela, même si Adeyemo arrive à la conclusion que 'le Dieu suprême de la foi traditionnelle africaine n'est pas un autre que le seul Dieu vivant, le Père de notre Seigneur Jésus-Christ'. Adeyemo a la conviction que, par révélation générale, 'les Africains traditionnels connaissent Dieu comme leur Créateur,' mais 'qu'ils ne connaissent pas Dieu comme leur Rédempteur'. D'autre part, Adeyemo arrive à la conclusion que la théologie africaine est une 'théologie de la religion traditionnelle africaine', qu'il rejette comme telle. Par ailleurs, il critique la théologie africaine en la classifiant comme la 'théologie de la contextualisation'.

Le pasteur Daidanso, du Tchad, trouve la théologie africaine ambiguë. Lui aussi la considère comme une 'théologie des religions traditionnelles africaines' et comme une ethno-théologie. Daidanso pense que les défenseurs de la théologie africaine font de l'homme et de ses problèmes le cœur de cette théologie. Il craint que, sous couvert de la dite théologie africaine, le libéralisme pénètre subtilement en Afrique.

9. Conclusion

Le théologien britannique, Alistair E. McGrath, considère le mouvement évangélique comme étant la lumière pour le XXI^e siècle. Il en donne des raisons dans son article 'Why Evangelicalism is the

Future of Protestantism', paru dans le numéro de *Christianity Today* du 19 juin 1995, et qui est un résumé de son livre *Evangelicalism and the Future of Christianity*. (Son livre nouvellement paru *A Passion for Truth: the Intellectual Coherence of Evangelicalism* apporte un traitement plus élaboré de cette question). Espérons et prions que l'Association des Évangéliques en Afrique continue à prendre conscience de sa responsabilité, maintenant qu'elle est devenue adulte et que l'influence des missionnaires américains a diminué considérablement, et que l'Évangile conserve la prééminence, maintenant que l'Association a des cadres africains. C'est ce pour quoi Byang Kato luttait!

Littérature: Christina Maria Breman, *The Association of Evangelicals in Africa: Its History, Organization, Members, Projects, External Relations, and Message*. Zoetermeer (Pays-Bas): Boekencentrum Publishing House 1996, xxii et 602 pp.

Notes

1 Pour l'histoire de l'IFMA consulter Edwin L. Frizen, Jr., *75 Years of IFMA - 1917-1992: the Nondenominational Missions Movement* (Pasaden CA: William Carey Library, 1992).

- 2 Juju est un emprunt du mot français 'joujou', c'est-à-dire 'jouet'. Ce mot désigne des objets protecteurs, qui peuvent aussi posséder une force maléfique. Autour de ces objets s'est développé un culte dans lequel on pratique des sacrifices de victimes animales ou humaines. On y croit aux esprits mystérieux que les prêtres consultent pour obtenir la puissance de faire du mal, de guérir ou de pratiquer la divination. Cf. Byang H. Kato, 'From Juju to Jesus Christ', dans *African Challenge* (Sept 1962), p. 13. Cf. aussi l'article d'un pasteur anglican, S. C. Onkuwa, 'I was a Juju Priest' in E. A. Ade Adegbona ed., *Traditinal Religion in West Africa* (Ibadan: Daystar Press, 1963), pp. 2-11.
- 3 Le regretté David J. Bosch, missiologue renommé de l'Afrique du Sud, remarque que le terme 'théologie africaine' était en usage à partir des années 50. Cf. son article 'Missionary Theology in Africa' dans *Indian Missiological Review* 6.2 (1984), p. 112; l'article a paru aussi dans le *Journal of Theology for Southern Africa* 49 (1984), 14-37.
- 4 Kwame Bediako, *Theology and Identity: the Impact of Culture upon Christian Thought in the Second Century and in Modern Africa* (Oxford: Regnum Books, 1992), p. 413. Cf. Paul Bowers, 'Evangelical Theology in Africa: Kato's Legacy', dans *Themelios* 5.3 (1980), pp. 33-34 et *Evangelical Review of Theology* 5.1 (1981), pp. 35-39.

Transforming the World?

The Social Impact of British Evangelicalism

David W. Smith

This historical and sociological study of British Evangelicalism outlines the history of the movement from its origins during the Great Awakening in the eighteenth century to the situation facing it at the close of the second millennium. It argues that Evangelicalism was originally a world-transformative religion, viewing the experience of conversion and the life of discipleship as leading to a profound concern for social change and renewal. Smith notes a number of key figures who maintained this tradition in the nineteenth century despite a loss of impulse under the

impact of industrialization and secularization. He brings the survey up-to-date with a discussion of the resurgence of Evangelicalism in recent decades and the recovery of the world-transformative vision at the Lausanne Congress.

David Smith has been Principal of Northumbria Bible College since 1990. He has previously published work on Marxism and Christianity and on the views of God in non-Christian religions.

0-85364-819-0 / paperback 160pp / 229 x 145mm / £14.99



Paternoster Publishing PO Box 300 Carlisle Cumbria CA3 0QS